

في تعبير عدم الظهور

ان في ولا عكس الثاني ان القديم هو القائم بنفسه الذي لا اول له وجوده
والا في ما لا اول له عدميا ووجوديا قايما بنفسه وبغيره وهذا
هو الذي يفهم من كلام السعد الثالث ان كلا منهما ما لا اول له وجوده
او عدميا قايما بنفسه اوله وعلى هذا فهم اوله فان فعل في الاول
الصفات السلبية لا توصف بالقديم وتوصف بالاولية بخلاف
الذات العلية والصفات النبوية فانها توصف بالقديم والاولية
وعلى الثاني الصفات مطلقا لا توصف بالقديم وتوصف بالاولية
بخلاف الذات العلية فانها توصف بكل منهما وعلى الثالث كل
من الذات والصفات مطلقا توصف بالقديم والاولية فتدبر
كلها التوحيدي للتوحيدي والتعظيم اي نوع من انواع البقا
عظيم مثل المذكور من الوجود والقديم في الوجود له تعالى فاسم
الاشارة على المذكور من الوجود والقديم والتوحيدي هو الوجود
له تعالى والمراد به وجهه تعالى عدم الاخرية للوجود وان شئت
قلت عدم استتمام الوجود ودليل البقا له تعالى انه لو جاز عليه
العدم لما استعمل عليه لقديم في كلام المصنف من قوله وكما
جاز عليه العدم عليه فطحا يستحيل القديم كيف وقد سبق
قريبا وجوب القديم له تعالى وكما ثبت قل من استحالة عدمه
وقد انعقت العقلاء على هذه القضية كما في الكاوي على
الكبرى وادرس عليه من في الاول فان قيل فيم بناء على القول
بترادف القديم والاول في بقاء القديم المستحيل فلم جاز انقطاعه
بوجوده في ما لا يزال اجيب بان هذه القاعدة انما هي في القديم
الوجودي اذ الدليل انما قام فيه كما ذكره الامام ابن زكريا وقال
الطبري ان الابدان من اهلها من في بان وجوده فاقطع على من
فيما لا يزال لاني انك لا تعلم ان الوجود هو الوجود قال العلامة
وهو ظاهر من قال العلامة الواسع ولكن في القول بظهور
لقولهم

قوله والوجود في الازل اس والى
بان قديما ووجوده فكله عندنا الوجود
لوجوده في الازل لان قاطع العدم المقيد
بكونه ازل انما يكون بالوجود الازلي
ووجوده تاليس بالذي بل هو حادث
لان بعد عدمه فهو انما قطع العدم احداث
وهو عدمه في الازل لا هو عدمه في الازل

في تعبير عدم الظهور

لقولهم كل قديم هو باق فانقطاع الاستمرار فيما لا يزال مضى فالظن
للعوالم الاول انه لا يقال اي فرق بين عدمنا وعدم المستحيل
كالشئ بك فان كلا منهما واجب في الازل لانا نقول وجوب عدمنا
مقيد بالازل فهو ممكن فيما لا يزال وانما عدم المستحيل فواجب على
الاطلاق في تنسب العلم مما تقدم ان الله تعالى لا اول له ولا اخر
وان عدمه في الازل لا اول له ولا اخر واما الخلق فابا اول
واخر وتعمم الخنة وعلة اب النار لا اول ولا اخر له فكل منهما باق
لكن شرعا العقل لا العقل يجوز عدمهما فلا قسم اربعة
لا يشاب بالعدم اي لا يختلط بالعدم والمراد من ذلك
انه لا يلحق عدمه لاث حقيقة الخالطة تقتضي الاجتماع
والبقا لا يجتمع مع العدم لان بقا مضاف اية يجوز ان العلم
وهو معنى البطلان في قولهم بسبب
الاكل سمي ما خلق الله باطل ^{قوله زمانه} ^{قوله زمانه} ^{قوله زمانه}
اي من نعم الدنيا كما يدل به بقية القصيدة فلا يد عليه نعم الجنان
واحترام المصنوع من بعبارة فانه يشاب بالعدم ويخلط لانه
مقارنة استمرار الوجود زمانا في فضاء وهذه المستحيل في حقه
تعالى لان الزمان حركة الملك او مقادير متجدد وهو هو
لمجد معلوم وراثت للدينام كما في قوله انك طلوع الشمس
فالزمان هو مقادير الايقان المتجدد وهو هو طلوع الشمس المتجدد
المعلوم وكل من حركة الملك والمقادير المذكورة حادث ولا يفتقر
بالحادث الا ان كان مثله ومحل كونه مستحلا اذ كان على وجه
للخصر بان يقال وجوده ليس اذ في زمانه والافق تعالى موجود
قبل كل شئ وبعدة وبعده وانما انك العدم بخلاف اي
واجب كما انه تعالى بخلاف الحوادث التي يلحقها العدم فهو
بفتح الهمزة من ان واسمها الضمير الهالكة عليه تعالى وجرها

قوله زمانه
قوله زمانه
قوله زمانه
قوله زمانه
قوله زمانه

قوله زمانه
قوله زمانه
قوله زمانه