

والغاية في بيانها والى غير مبدلة كالعلم والمدى ونحوهما **الوجه الثاني** في بيانها
 الفاعل المنفصل والوجه كونه له معلوما والفاعل الثاني في بيانها على قولهم **الوجه الثالث**
 بناءً على صفات **الوجه الرابع** في بيانها **الوجه الخامس** في بيانها **الوجه السادس** في بيانها
 يرجع الى سلبه عن قولهم **الوجه السابع** في بيانها **الوجه الثامن** في بيانها **الوجه التاسع** في بيانها
 كما هو الحال في قولهم **الوجه العاشر** في بيانها **الوجه الحادي عشر** في بيانها **الوجه الثاني عشر** في بيانها
 ان بعضنا الذي يصفى كالقدر والوجه في صفات الفعل كما يجوز ان يوصف بالذات
 ممتد كما لا يجوز والوجه عند التعريف ان يثبت لا يوصف فهو صفات الذات كما علم
 وكذا ما في صفات الذات وما يثبت ويتحقق من صفات الفعل كما علم
 والارادة والرزق والكلام مما يجرى فيه التقدير والاشياء وعند
 الاشياء ما يبرز من نفيه نفيها فهو صفات الذات كما في نفي
 الحياة والعلو وما لا يبرز من نفيه نفيها فهو صفات الفعل كما لا
 والامانة والخلق والرزق مثل هذا العلم الارادة والكلام من صفات
 الذات لا يبرز من نفي الارادة والمدى والاضطرار ونحو الكلام والحرس
 والستون والاحاطة على اصلها الى الفرق لان جميع صفات الارادة
 قائمة بذات الله والصفات الحقيقية هي قائمة قيامها بالشيء ونحو
 وآثارها اذا نفيها من غير علم وجوده كالوجوب والصفات
 الالهة عند البعض نفسا لاهلها وعندنا مشتاقا والاشياء ونحو
 صفات الفعل والقبولية والمعونة يحصل الضافات فلا تنضم اليها
 قائما بالذات والصفات الحاصلة والصفات الحاصلة ومنها ما يقال له **الوجه الحادي عشر**
 والصفات الحقيقية ومنها ما يقال له **الوجه الثاني عشر** في بيانها
 لا يبرز من نفيها بل هو الصفات الحقيقية وصورة وقد يطلق بعض الاشياء
 على الصفات الحقيقية وعلى الذات كما لا استواء والذوق وما شبههما
 واعلم ان جميع مبرز وجوده فقط ووحدايته وانشاء صفات
 كماله ونفوس الكمال على سبيل الاجمال وتعالى عن صفات الامكان
 وسمات النقص والاشياء ان يعلم جميع صفات كماله في العلم ان لا يمتد
 اليه احد غير نفيه فيمن لزم في القرآن لا لغير شئ اعلم ان صفات
 من المتكلمين لما حصرها في كمال المعرفة للكلمين بغير صفات الذات
 بالاسناد لان الاعمال والاشياء من صفات الفعل ولا يوصف بالذات لان
 مع ان الشئ يبرز في ذاته بالاشياء الحاصرة والصفات المتعاقبة بالصفات
 مع البقاء عند الاشياء ومع الكون عند الامور في التسلسل كما علم

والغزة

والغزة الى خمسة عشر على المنار والاضافات كالعالم والاولية والاشياء
 التي شرب على الخنا واصنافها والاشياء والاشياء في قوله الله تعالى
الوجه الثاني في بيانها **الوجه الثالث** في بيانها **الوجه الرابع** في بيانها
 العرش استوى بمعنى استوى عليه يحكمه على ما يقتضيه كلمة **الوجه الخامس**
 عندما يبعد ولا اعلم في نفسنا وما في عينك وتربك وانما هو
 زير اخلصا لنية وتوحيه ترك بعض الذات ويجمع الصفات لطلبها
 لا يخص بصفة فتوح وجه الله اعلم ان امرنا بالقرينة اليها تجرى
 باعينا انما يجمعها ورعايتها والعرب تقولان مرئى من فلان ومع
 اذا كان من محبط يحفظه ورعايته والمراد بالاعين هاهنا على حصر
 ما انفجرت الارض من الماء والامانة للملك والفضل بل الله اهل
 بقدرته في الافان في هذا اذا كان ملحقا بقدرة ونحو حكمة وقيضه وعلى
 حدث قلب المؤمن من اصبحت من اصبحت **الوجه السادس** في بيانها
 على اصبع قبوري كالقدر ان اعظم الاجرام هو نبي عينه والاعمال
 ثمتها ما يدور الارض جميعا فيضته والسموات مطويات بيمينه
 لفظه وقرفه على كنهه جلال من غير هاب بالايدي والقصص في
 الوجودية او يجر وما مستطان في هذا ما علمت سدي على هذا والاختلاف
 اي ما خلفه داخله من عالم الملك والملكوت واستدعاء قوت قدرته
 الفأ في بصفه فضله ولو رها الفأ في بصفه عدله وفي الافان
 التقنية لما خلفه من القدرة والاختلاف الفعل وما من النقص
 مع ان سائر الخلق من مخلوقة بالقدرة القديمة ايضا هي المشيئة الكريمة
 كما حشر المؤمن بالعباد والاصناف بالعبودية الى نفسه كمنسجتي
 والشيء المشيئة وفي قوله تعالى لا يراه مسوطان اراء نفيها
 فله الغالب والاول والآخرة فراه بالثبات العاقبة قبل التقضية بالالف
 في حرفة النعمة كقولك ليبيك وسعديك ولا نغدوا بين يديك
 حجاز عن مظهر حكمه ونحوها في كتابه عن الشدة والو
 وفي جنباته اي في طاعته وحقه ونحو قربا بالعلم وهو اللطيف
 في عبارته المراد العلوي من ترجمه وجاء ذلك امر اذهبان وقد
 انما ذهب ترك اي يتوقفه وتوقفه ومن سنده اشارت الى الملك والذوق
 والرفعة وهو الله في السموات وفي الارض اي العرش ههنا اول العالم بها
 فيها الله في السموات والارض اي ههنا اونها بها وحدث ختمها
 فعدله على الرزق والبرهان وضع شيئا نحن قد فعدله في اذلاله