

الى حاله لا يهتبه له وهذا حال بل هو قدم **اراد** اذا لا يفهم ما تقدم الاقدم مثله وهو
مع ذلك **يكتب بالأحرف** الدالة عليه بان شكل الكتاب في السطور في المصاحف والالواح
ولم يخالط في اعلم السلام للتساوي في انما لفران الى ارض الصدور ولصدا لتعقد اليه
بالمعنى عند الاطلاق **يحفظ بالاحرف المتخيلة في الصدور** ويقال **بالالسن** نحو
المقنونة المسوية بسبع بالاذن لفظه المتلو ويطبق القرآن حقيقة شرعية
لغوية وهي المقابلة التي على هذا المكتوب والحفوظ والمترجم والمسمى بالحقيقة
عقلية وهي المراد بها كنه الشئ بل هذا يختص بالقدم اذ كل موجود له وجودات
خمس وتوجد خارجي عن الوجود كما لانه في التنوير وهو الحقيقي في نفس الامر
والموصوف تحقيقة القدم فيما يتعلق ببلده نكاح وصفاتها وتعود في العلم وهو الشئ
بالنفس والبناء وجود في اللسان وهو ذكر له بل لفظه الدال عليه وجود في الجمع
وهو اذراك لفظه المتلو بقوى السمع وجود في اللب وهو الرقم الذي في الكاغذ
وهذا الاربعة حادثة قطعاً لحدوثها والاربابه كما نافع اطلاق المخلوق
والحادثة عليه ايضا حسماً للمادة اذ باوجود من ايهام من ومنه النفس والاصح
ان الكلام وكونه وضع لغته وشرعا وعرفا للقدم المشترك بين الحسنة فلا يصح لغيره
منها عند كماله كنه معنى اضافة القدم اليه ان من صفاته انه ومعنى اضافة غيره
اليه انه ما انما يقال بانسانه من كل وجه وقال المعتزلة لا وجود للكلام النفسي
فالخلف علينا لفظي لنا نقول يقدم النفسي الذي لقوة وحدوث ما جراه الذي
التي توه وهو **جول** وعلى **لا يمكنه شئ** البتة كما قال في كتابه العبر ليس كنهه في فصل
وكل ما قاتلنا علينا ظاهره من الصفات لا يهاهم خلاف ما هو في الترتيب مما يبرز
الكتاب اي لفظه لا النص الذي لا يقبل التاويل لانه حقه في الكتاب والسنة
ذلك ولو وجد في حديثنا لفظنا بوضع **يودع** الحس على العرش اسفوى وينبغي
ويجربك ولتضع عليه عيني يد اسفوق ابيهم **ولفظ سنة** خبر الصحيحين ينزل ربنا
كل ليلة الى سما الدنيا وخبر احمد وعلم ان قنن بني ادم كملها بين اصبعين من اصابع
الرحم **قله** وحده في كنهه **يشاهد** **ظاهره** **تفقد** وجوبا بان تهيئة نكاح التوقيف لكن
حال كوننا في عينه **لكن** **تفقد** لم يتبادر للذهن ثم نقوض معناه الذي اراده

منه **اشهد** نكاح الاكثر السلف وهو اسهل فنقول له نكاح استواء وجهه وعينه وينزل
واصابع بالمعنى اللاتيني به جانه لكما توهه نحن وهذا امر اذ ابن منيل والسلف من
اقرارها لفظا هوها لا ما زعمه اشغفها الخاطلة فوعدوا في نكاح التثنية والتثنية والتثنية
او جعله **ولا** نكاح الاكثر الخلق وهو احتم واعلم فنؤكد الاستواء بالاسنيلا والربح
بالذات والعين بالمصر واليد بالقدم والنزول بخلاف المصاف في اي يترك امر او
لطفه وخبرها بالتمثيل اي ان قولهم بالنسبة لقدمه نكاح شئ يسير جدا بغيره
كيفية يشا كما يقبل الواحد الشئ اليسير بين اصبعين **ما شاء** نكاح اي اراد
وجوده كان اي وجهه كاشاه **وما ليس** بنشأ وجوده فلا يكون البتة لانه لا خالق ولا
قادر سواه في الوجود وقد اجمع المسلمون على قولهم ما شاء الله كان وما لا يشاء لا يكون
واذا كان كذلك كان **فقط** دون غيره **شره** **خبره** جميعا بخلافه وارا دته لما مر بالفضل
المتمم لكونه نكاحا فكل شئ خلقناه بقدره وكل شئ فعلوه في النزول وخبر احمد على
شئ بقدر حتى السحر واللبس وقال الطائوس اذ كنت نكاحا من اصحاب رسول الله صلى
الله عليه واله قال يقولون كل شئ بقدره كقولهم على الله علمه قال لا يهمن غير حتى يورثه
خبره وشركه وحتى يعلم انما اصلاه لم يكن يحطيه وما الخطاه لم الخطاه لم يكن ليصيبة
رواه الترمذي الا ان الطائوس ومحبته ايضا بخلاف المعصية وقيل هذا
مراد فان اي شرا لا ارادة فالمعصية كالطاعة فيها وعليه ابو حنيفة والكتاب كام
المرمى والنوى والخلق لفظي فمن منع اطلاقها على المعصية فمرها بخصوص
ارادة السحر ومن اجازها فمرها بملق الارادة والقضاء عمار عن علمه تعالى
بكليات الاشياء مجله في الاذن والقدرة بمجاد جزئيات تلك الكليات وابرانها ففعل
فيما لا يزال مطابقة لذلك العلم الذي معناها سبق علمها بكل شئ كما لا تفصيلا
على وجه الاحاطة التامة لتمامه فليست المعتزلة من القدرة في شئ الاعتقادهم ذلك
وانما القدرى حقيقه من نكاح علمه سبحانه ونكاح شئ وهو كما فرجعا وهو من
يعتقد ان الاراد ان اي حادث لم يسبق له عمل فالخلق بيننا وبين القدرية في الاعيان
القدرية **والله اعلم** في حال العقاب **لقد** قال الشافعي انها اذا سلم العلم
خصموا وهو ظاهر لانهم قاطعون بسبق علمه سبحانه وتعالى بكل شئ مطابقا لكل