

متعلق العلم والارادة التيقزي الاولي قال هو تقدير فتعقل في تعريفه الجامع لها
 هو اي والله الاشياء طبق العلم والارادة وبالقبض هو لغة الحكم واصطلاحا
 عود الما تيريد به بانه الفعل مع زيادة فعلية هو حادث وعرضه الاشاعرة بانه ارادة
 الله المتعلقة بالاشياء اذ لا وعليه فهو تقدير وقال بعضهم القضا والقدر شي واحد
 وهو ايجاد الله الاشياء طبق تعلقي العلم والقدر في الحقيقة الاشاعرة والماتريدية
 تناكرا كما قالت الاشاعرة انه قضا قالت الماتريدية انه تقدير وبالعكس وقد يظهر
 الاجتهاد في مذهب الاشاعرة بخوله ارادة الله مع التعلق في ارك قضا وتحقق
 والتقدير الايجاد والاشياء على وجه معين ارادته علا وبعضهم يقول معنى الاول
 العلم تعلق في الازك والتقدير الايجاد للامور على وقائق علمه المذكور وفي حال الالها
 بها الرضى عن الله في كل حال فان من رضى له الرضى ان قلت ان من جملة القضا والتقدير
 الكفر والمماضي فكيف يدعى بذلك مع ان الرضى بالكفر كرم اجيب بان الرضى بان القضا
 الذي هو الايجاد على طبق العلم والارادة لا بالمضى الذي هو نفس الكفر والتعاضد لان
 المقضي ان كان خيرا وصحبا ولا رضىه ومحبته وان كان شرا وجب الاقتلاع عنه ونفسه
 والمقصود من ذلك بيان الرضى المتعلق لا بغير القدر بل هو قدرتيات الاولي تتكون
 تعلق علم الله بالاشياء قبل وجودها وتعلق انما بعلومه حال وجودها وهذه الفرق
 انقضى قبل ظهور الامور اذ في وقدرت ثابته تتعقل الله بعلم الاشياء قبل وجودها
 علمه انما العلم مقدور لمهم وواحدة منهم استغلا لا بسبب اقدار الله لهم
 بعد وكلا العقيدتين باطل لكن الاولي كفر والثانية فسق كما في الخبرين
 الحديث المتقدم ومنه اي من جملة الجاني في حقه ان ينظر بالايضه اي
 رويته سبحانه وتعالى الاية في حقه عقله واجبة شرعا لورد الايات
 والاحاديث والاشاعرة على خصوصها من قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها
 ناظرة وقوله تعالى الذين احسنوا الحسنى وزيادة في الحسنى هي الجنة والزيادة هي
 روية الله عليه جملة منفسرين وقوله تعالى على الارياك ينظرون وفي الحديث
 انكم ستمر بربكم يوم القيامة كما ترون القليلة الذين هم منكم اهل من
 السنة وفالفت جميع الفرق مغزلة وغيرهم وقالوا ان روية الله مستحيلة من

مستندنا

مستندنا لشبه عقلية اقوالها ان روية تسلم المعاملة والماملة تسلم
 الجهة والجهة تسلم الفيزي الحلول في مكات وهو يستلزم ان يكون
 اما جوا او عرضا تابعا لمهم ولا يتخلل الايام ان يتكلم فيكون محصورا او
 بعضه فيكون متقنيا وذلك كله محال وحاصل الرديهي ان هذا
 التلازم عادي لا عقلي والقيامة محل خرق المعاداة على انه نقل ابواب
 السطحي ان روية الله يجمع اجزا الجسم كما كان سماع كلامه ليس بخصوصه
 الاذات بل يجمع اجزا البيت واما والعلم في الي ذلك بقوله فان حدثوا
 عننا فكل مسمع وكل من حدثهم السن تلووا وايضا لا فرق بين ادراك
 عقولنا وروية ايضا فكل انما لا تدرك حقيقة في الدنيا بمقولنا
 فكذلك لا تدركه ايضا في الاخرة قال ابن العربي ان روية الله جعلت
 نفوسنا للمعرفة الحاصلة في الدنيا لانه ليس راي كمن سمعها وشبه سمعها
 اقوالها فلو لم تدرك الا بصاروه هو لو لم يعرف المدح فيكون ادراكه
 بالبرق تصا وهو عليه محال وحاصل الجواب ان معنى لا تدركه الا بصاروه
 لا يتخبط به على انه قال لا يتخبط به تدركه ولم يقل لا تدركه الا بصاروه
 لا يتخبط به كما ان العقول لا يتخبط به لكن بلا كيف هذا جواب
 عن الشبهة العقلية وتوله والاشاعرة جواب عن الشبهة السمعية
 للمؤمنين متعلق بنظر صفة معني يتبعه فعداه بالامراي الا الكفار
 والمنافقين واليهود انما التي تدخل الجنة في الحديث ما معناه بنا دي
 منادي من قبل الله تعالى يوم القيامة كل امة تتبع معبودها فمبادئها
 بلقوت معها في النار وهكذا كل معبود مع عباده الا من رضى الله عنهم
 كعيسى ويزيد وعلي فان من عبدهم بلقي مع شيطان في النار والى ان قال
 في الحديث فتبقى هذه الامة وقبها منا فتعوت فيقولون لا نبرح حتى
 نرى معبودنا في الجنة لهم ملك لو وضعتم جبال الارض في قعدة ايمانهم
 لم يحسوا فيقولون انا نرى انما لهم فيقولون نعوذ بالله لست مني فان
 روية الاينخير وانتهى عن نبيجي لهم ملك اخر لو وضعتم جبال الارض