

وكذا الجرد عن الساكنة فالسبح عند الفاعل ورد دخل كله ان اللة له
 على ان الضم كان من المتكلم في لسان الذي كان له لا يكون كقولك للشي
 وهو على وسبح من المخاطب لانه كان من الامن ما ترى واحسن الى فلان
 ثم انه جعل جزاء ما ترى وعليه رتبة وصحتها انى ورتبان فوجي
 كدوى من خصائصها ان الضم والفتاح معها حسنا ليعلم به يدورها
 بل لا يبع يدورها عن ان من يتق ويضرب الابه وانه من جعل شوا وانه
 لا يفلح الكافون ومنها نعمة الذكرة لان يضلح مبتدا كقول
 ان شوا وشوة وخب البازل الامون وان كان الذكرة موصوفة
 براها مع ان احسن كقولك ان دهر ابله سقى سعدى لزمان
 يهر يا احسان و هو ما حذف الخبر خوفا من الاله وان ولد وان يرا
 عمر اولوا سقطت ان لرخس الخذف او لخر الخذف كقوله ويري
 ما كبد الجبر الملتك لان يقن المتكلم لا تساعده على ذكره لكونه
 غير محفلة اولاه لا يروج منه ولا يقبل على لفظ الساكنة كقول
 الحكم المشتم لصديق الوعد فيه والزواج فالصاحبا الكشاف في قوله
 تعالى واذ لناوا الذين ابوا فالوا اما واذ اخلوا الى شيا طيبهم فالوا
 انا معك ليس ما خاطبو ايه المومنين جديرا يا قولى الكلامه واكرهها
 لانهم في اذ عاجروا اليمان منهم لانه اذ غا انهم او جديروا فيه
 راما لان انقسم لا تساعدهم عليه لعدم الباعث والحرك من العقاب
 واما لا نعم بالمتكلم تروج عنهم لوقالوه على لفظ التاكيد والمباقة
 واما مخاطبه احوالهم في الاخبار عن نفسهم بالثبات على اليهوديه
 فهم فيه على صدق وعده ووقور نشاط وهو تراج عنهم متقبل منهم
 وكان مظنه التفتيح ميثه للتوكيد وقد يوكد الحكم بما على
 المخاطب بيكر كون المتكلم عالما به معوقا له كما يقول انك
 العالمر كامل وعليه قوله تعالى والواشهد انك رسول الله واذ
 ان ذت ان لله المخاطب على ان المتكلم كاذب اذ اعان هذا الخبر

على ومو اعتقاد تو كبر الحكم وان لم يكن مخاطبكم منكم الباطن
 ما ادعاه وعليه قوله تعالى ان المنافقين كاذبون واما قوله تعالى والله
 يعلم انكم لرسوله فانما اكد لانه ما يجب ان يسمع في حقيقته انه يسمع الايمان
 والوا والمخاطب لربه وثلازمه فقابل واشتخرج من امثال هذا ما ساند المقام
بوت اسناد مطلقا ساوكان خيرا او اسنسا اولن اذ كره باسليم العاهر
 دون الضم لبله لعود الى اسناد الجزى **سه جمعه عقلة** ليرطبا
 حقيقته واما معان لان من اسناد ما ليس حقيقته ولا يمان عنده كما ان الين
 المشد فعلا له ائعنا ه كقولنا الحيوان حسم فكانه فال بعض حقيقته
 وبعضه عيان وبعضه ليس كذلك وجعل الحقيقه واليمان حقيقته ليرطبا
 دون الكلام كما جعله عددا لظاهر وصاحب الفتح والوا انما اخبراه
 لانه تشبه الشيء الذي سمي جمعه امعان الى العقل على هذا التقسيم لانه
 وعلمهما كما اشهد الله على المشتمل العقل اعني اسناد د يعني ان سبب اسناد
 حقيقه عقلة انها باعسار انه ما في محله في محان اعان انما يحكي
 محاورا به والمحاكمه له هو العقل دون الواضع لان اسناد كماله الى
 كله شخض بقصد المتكلم دون واضع الدعوه فان صرح مثلا كقوله
 حرام عن زيد بوضع الدعوه بل من قصد انات الضم قوله واما الذي
 يعود الى الواضع لانه لا يمانت الضرب دون الخروج وفي الزمان الماخى
 دون المسعمل والاسناد ينسب الى العقل بلا واسطه واكلام ينسب
 اليه باعتبار ان اسناده منشوب اليه فان قل لير لير ذكر حقيقته
 واليمان العقلي في علم البيان كما فعله صاحب الفتح ومن بعده ولما
 مدرج انه داخل في تعريف علم المعاني دون البيان وكانه سبق على انه
 من الاشغال المذكور في التعريف كما اكد والتبريد عن الموكدات
 ومنه نظرا ان علم المعاني انما يحث عن الاحوال المذكور من حيث
 انها تطابق بها اللفظ معصا لخال قضا عن ان الخبر في الحقيقه واليمان
 العقل ليس هذه الخمسة فلا يكون دخلا في علم المعاني ولا الحقيقه