

وكذا الجرد عن التاكيد فان استعملنا في قوله قد دخل كله ان اللفظ له  
 على ان الظن كان من المتكلمين لانه لا يكون كقولك للشي  
 وهو على وسبح من المخاطب لانه كان من الامن ما ترى واحسن الى فلان  
 ثم انه جعل جزاء ما ترى وعليه رتبة وصحتها انى ورتبان فوجي  
 كدويون من خصائصها ان لظهور الثبات معها حسنا لغيره بدورها  
 بل لا يبع بدورها عوانه من يتق ويضرب الابه وانه من جعل شو او انه  
 لا يفلح الكافون ومنها نعمة الذكر لان يضلح مبتدا كقول  
 ان شوا وشوة وخب البازل الامون وان كان الذكره موصوفه  
 براها مع ان احسن كقوله ان دهر ابله ستملى سعدى لزمان  
 يهر يا احسان و هو ما خذت الخرجوان ما له وان ولد وان يها  
 عمر اولوا سقطت ان لرخس الخذف او لخر الخذف كلامه وديرك  
 اكيد الجبر المتكبر لان يقن المتكبر لا تساعده على تكريم كونه  
 غير محفده او لانه لا يروج منه ولا يقبل على لفظ التاكيد وكيد  
 الحكم المشتم لصديق الوعد فيه والزواج فالصاحبا الكشاف في قوله  
 تعالى واذ لناوا الذين ابوا فالوا اما واذ اخلوا الى شيا طيبهم فالوا  
 انا معك ليس ما خاطبو ايه المومنين جديرا باقوى الكلام واكبرها  
 ليهم في اذ عاجروك اليمان منهم لانه اذ غا فهم او جديور فيه  
 راما لان انقسم لا تساعدهم عليه لعدم الباعث والحرك من العقاب  
 واما لا فهم بالتكاتف تروج عنهم لوقالوه على لفظ التاكيد والمباقة  
 واما مخاطبه احوالهم في الاخبار عن نفوسهم بالثبات على اليهوديه  
 فهم فيه على صدق وعده ووقور نشاط وهو تراج عنهم متقبل منهم  
 وكان مظنه التفتيح ميثه للتوكيد و قد يوكيد الحكم بما على  
 المخاطب بيكر كون المتكلم عالما به معوقا له كما يقول انك  
 لعالم كامل وعليه قوله تعالى والواشهد انك رسول الله واذ  
 ان ذن ان لله المخاطب على ان المتكلم كاذب اذ اعان هذا الخبز

على وهو اعتقاد توكيد الحكم وان لم يكن بمخاطب متكرر للبطايق  
 ما ادعاه وعليه قوله تعالى ان المنافقين كاذبون واما قوله تعالى والله  
 يعلم انك لرسوله فانما اكذابه ما يجب ان يسمع في حقيقته انه يسمع الايمان  
 والوا والمخاطب لربه وثلازمه فقابل واشتد حرج من امثال هذا ما ساند المقام  
**بوت اسناد** مطلقا ساوكان خيرا او اسنسا اولن اذ ذكره بالاسم الطاهر  
 دون الضمير لئلا يعود الى الاسناد الجزري **سنة جمعة عقله** ليرطبا  
 حقيقته واما معان لان من الاسناد ما ليس بحقيقته ولا يمان عنه كما ان الذين  
 المشد فعلا له ائعنا ه كقولنا الحيوان حسم فكانه قال بعض حسمه  
 وبعضه حمان وبعضه ليس كذلك وجعل الحقيقه واليمان حقيقه  
 دون الكلام كما جعله عددا لظاهر وصاحب المفاح والوا انما اخبراه  
 لانه تشبه الشيء الذي سمي جمعه امعان الى العقل على هذا التقسيم لانه  
 وعلمهما كما اشبه الله على المشي الى العقل اعني اسنادا بمعنى ان سببه اسنادا  
 حقيقه عقله انما هو باعسار انه سبب في محله في معان اسنادا انما يكون  
 محاورا به والمخاطب له كقولنا اسنادا لان اسنادا كماله الى  
 كله شيخه بقصد المتكلم دون واضح الدعوه فان صرح مثلا كلفه  
 حرا من زيد بوضع الدعوه بل من قصد اسناد الضمير لولا له وانما الذي  
 يعود الى الواضح لانه لا يمان الضرب دون الخروج وفي الزمان المانحي  
 دون المسعمل والاسناد ينسب الى العقل بلا واسطه واكلام ينسب  
 اليه باعتبار ان اسنادا مشنوب اليه فان قيل لم يرد ذكر حقيقه  
 واليمان العقلين في علم البيان كما فعله صاحب المفاح ومن بعده ولما  
 مدرج انه داخل في تعريف علم المعاني دون البيان وكانه سبق على انه  
 من الاشغال المذكور في التعريف كما اكيد والتعريف عن الموكيدات  
 ومنه نظرا ان علم المعاني انما يحث عن الاحوال المذكور من حيث  
 انها تطابق بها اللفظ معصا لخال قضا عن ان الحيز في الحقيقه واليمان  
 العقلين ليس ههنا الخمسة فلا يكون داخل في علم المعاني ولا الحقيقه