

لغة فيقول القوم له وبني شعبة التقليل الذي ذكره **قولهم** يا كعبي الكاسفة  
اي واما القوم بمعنى ما طال الى منتهى فلا يتخيل عليه العدم وقوله **قولهم**  
منها ما يقدر به فتبينت الحق الفعول لا تخفى ان ثبوت الحق الفعول  
فقد ابيتنش من الحق الفعول فيما تقدم **قولهم** لا كل ما وجب له القدر من  
المعنى السابق استحالة عليه العدم مع قوله ولا شيء من الحوادث  
يستحيل عليه العدم وموقوله فلا شيء منها اي الحوادث يقدر به  
استدلال علي بن يقين احد الكفياين عن الآخر وهو ضروري لا يخفى  
له ليل مع ان ما ذكره من الكلام ليس هو النتيجة بل عكسها ففي  
العبارة تسامح واصل العبارة تلكه اكل ما وجب له العدم يستحيل  
عليه العدم ولا شيء من الجسم والجوهر والعرض يستحيل عليه القدر  
بشيء لا شيء مما وجب له العدم بحسب ولا جوهر ولا عرض **قولهم** فاما  
الجم معطوف علي الوجود يحدق حرق العطف والتشويق له مستدل  
وجعله ضمرا عنه ويخجل انه قصد حل المعنى فقط وكذا يقال فيما بين  
من قوله واحدا بنية مع وعطفه علي ما قبله من عطف الاثر مر علي  
المعنى وبالنظر لعدم الاقتناع الي المحتصي والخاص علي العام  
يا النظم لعدم الاقتناع الي المحل لان صفاته ليست قائمة بنفسها  
بالذات فالصفات اعققت من شأنها للذات والصفات والقياس  
يا التقسي بهذا المعنى خاصي بالذات اذ هي التي لا تقوم بنفسها  
والباقي بالتقسي يعني في اي فهي للظرفية الخجامة اي في  
في نفسه ليس باعتبار شي اخر معها كما يقال الدار في نفسها نشأ  
ويكون اي لا باعتبار شي اخر معها ولا يتساوي جعلها للتقدم فان  
يجرورها مفعول به معنى كقول الله ينور لهم واما التقسية العا  
منه وليست معناه مستقلا ويصح ان تكون الملازمة او الالة **قولهم**  
التعلي للمغاليل اي غناه بنفسه لا يفهمه فكانت يقول غناه لا يفهمه  
من نفسه ولهذا اخلص من اساة الادب لو جعلت نفسه التواضع  
بالقيام الاستغناء والتقصي الذات واعلم ان الوجودات بالانسية  
لاستغناء النفس وعدمه اربعة الاول ما لا يفكر اي محل ولا يفهم  
وهو ذات

وهو ذات الله تعالى الثاني ما يحتاج اليه المحتصي دون المحل وهو ذات  
العقل فتي الثالث ما يقوم بمحل ولا يحتاج اليه محتصي وهو صفات  
الله تعالى الرابع ما يحتاج اليها معا وهو صفات المتخالفين والقياس  
يا التقسي بين بدعي غيره من الصفات يعني كونه صفة قديمة يجب  
فلا يستغنى عنه يا الحق لفة الحوادث **قولهم** اي يتقسه اشار الي ان  
صحت التقسيم وهذه اعلي طريف الكوفياني واما الذي يرون فيقولون  
في همد او امثاله ضمني اي قيامه بالتقسي له وقوله واذ ان عطف  
تقسيرا اشار الي التقسي بمعنى الذات وانما يحو هذه الاطلاق من  
غير مشاكهة وهي ذكر الشيء بلفظ غيره لوقوعه في صفة حقيقة  
او نقيضه وهو المعتمد لوروده من غير مشاكهة في ايات واحاديث  
تخبره وفيه ذكر الله نفسه فانه لا مقابلية فيه وقوله **قولهم**  
علي نفسه الرحمة واذ تطلعتك لنفسي وحديت انت كما اثبتت  
علي نفسك وحديت انتي حرمت الظاهر علي تقسي **قولهم** وعدهم تقسيم  
عطف تقسي اشار الي ان القيامه بالتقسي صفة سلبية المراد **قولهم**  
الي المحل الخ اي بان يقوم به قيامه العفة فعمل الصفة هو الذات  
تعمل الجرم فانه امكان المخرج **قولهم** والموجد عطف تقسي لفظه  
القيامه بالتقسي بهذا المعنى خاص بالذات تعالى واما علي تقسيمه بعدم  
الاحتياج الي المحل فيصنف علي الذوات الحادثة فانهما غير محتاجة الي  
المحل لكنهما محتاج الي المحتصي بخلافها علي التقسيم الذي ذكره اشم  
شمالا يصدرن عليهما انها قائمة بنفسها تخلي كل من التقسيم بل هي  
محتاجة الي المحل والمحتصي وصفة تقالي القائمة بنفسه خذية من المحتصي  
قائمة بالذات ولا يعبر فيها بالافتقار الي الذات الا لغيرها وقد اساء التقسيم  
ومن واقفة الادب في اطلاقهم لفظ الافتقار والاحتياج عليهما وفي قولهم  
انها ممكنة وممت فمع التقري علي هذه الذاتية البصاوي والسعد وغيرهم  
محت شرقة اصول الفلاسفة **قولهم** لانه لو قام بمحل اي ذات لكانت صفة ثم قيل كان  
عوضا لانه لا يغير من القيامه بالذات ان يكون عرضا الي ترات اوصاف الباطني  
قائمة به اذ وليست اعراضا ادع ومن هنا اخذت بعض الاقاييم التي قال بها بعض

بتقسيم واما  
الصفات الحادثة  
في غير قائمة  
بتقسيم