

مع انه يلزم من الزيادة النقصى لانه قيل حصول الزيادة كان ناقصا  
قلنا المراد منه لا يرجع للنقصى بعد الزيادة فلا يتناقض انه ينتقل  
من نقضى شئى الى زيادة لان الكامل يقبل الكمال ان قلت لم يقبل  
هذه اعمى ايمان الملا بكه قلنا لان ايمانهم جليلي يا صل الطليعة وما  
كانت كذا الف لا يتناقض قوله فلا يزيد الا نبييا ولا ياتى اى لما قلناه اى  
يجاز من حيث هو لا يقيد الزوال والورد وقد يقال لا فرد الملا بكه اذ هو قوله  
جوز من قوله طاعة الانبياء تأمل وقد علم من هذه التفرقة ان ايمان  
المؤمنين ما عدي الا نبييا والملا بكه يقبلها معا والانبيا والملا بكه لا يقبلها  
النقصان واما الزيادة فقبلها ايمان الانبياء والملا بكه كذا في قوله  
الكبير عن ابن القيم اهـ وذكر الشيخ عبد البر التيمي ان ايمان الملا بكه  
ينبى ونهـ واذا قلنا الايمان ينبى وينقصى محله متى غير الا نبييا والملا بكه  
اما ما جاء فيهم يقبل الزيادة دون النقصى فلا يجوز عليهما **قوله** اجماع  
اى اذ لا يجوز عليهما ايمانهم ان ينقصى اجماعا لان طاعتهم لا تنقصى ولا يتغير  
ايمانهم وانت حينئذ بان قوله تنقصى خبر عن قوله ونقصه الذي هو  
فى غير الا نبييا والملا بكه فلا يثبت ان يجعل فى جميع ما هو خارج حيزه  
قال اذ لا يجوز وعليهما ايمانهم ان ينقصى بنفسها بعنى الطاعة اجماعا وقت  
بانه قوله اجماعا مؤخر من محله ومحله قيل قوله يتفقهما وقوله يتفقهما  
مقطعة بالكتبت لا بقوله ان ينقصى والا لوه ان طاعتهم تنقصى ولا يتفق  
بنفسها وليسمى كذا **الك** اهـ فاجماعا مرجع لا يمان الا نبييا والملا بكه ولو  
قدم على قول المحقق بنفسها كان اظهر **قوله** هذا اى ما تقدمت من  
الايمان يقبل الزيادة والنقصان **قوله** هذا هو جمهور المشاعر اى  
عن الامام الشافعي رضي الله عنه وهو المشهور وينبى عن ما قلناه  
قال البخاري هو محمد بن اسماعيل امام السنة مشيئة لشيخه ابي يونس  
بلاد العج وولد في صدق ومان في قوم كذا زنا من بئس الرجل وانى به دليل  
على ان الايمان ينبى وينقصى والظلمة هى ان لا يبنى فيه دليل على  
الدعوى لان الايمان فى كلامه عبارة عن الايمان الكامل والغالب  
يعدم فيقول الايمان الزيادة يعنى موت يدك والتماع انما هو وبنى الايمان  
بمعنى

معنى التصديق فقط وعبارته فيما سياتى فى القول الثاني وانما يتناقض  
اذا كان اسما للطلقات المتفاوتة فنقول على ما ذكرناه ولم يذكر السعدى شرح  
المقاصد الا يستدل بهذه الكلمة **قوله** بالانصاف من خصمها لان شأن علماء  
تباها الاتقان **قوله** وعمل المراد بالعلمان ما يشمل حمل القلب وغيره ما ذكر  
ربا القول شهادته ان لا اله الا الله **قوله** هو تخيلى اى جمهور المشاعر كما  
يدل عليه كلام السعدى فى شرح المقاصد خلا والم يتبادر من العبارة فى  
مرجعها لان لرجل اللغ حال العلامة الجوهرى هو حال من خصم يختلف  
ان كان مقرا **الك** جمع فى المعنى او مت احد لكونه بعد نفي او مت  
جماعة السابق فى قوله ورخصت جماعة من العلماء لكونه موضوعا ولا يصح  
كونه حالاً من جمهور المشاعر اذ لم يوجد فيه شرط اتيان الحال من كذا  
البيه الا على هذا **الك** القام سبي فانه لا يشترط فيه شئاً ويعد كون مدعى  
مصدرا حتى يكون الشرط موجودا بل الظاهر انه هنا لم يكات الزهاب  
مجانا **قوله** العقل الخ قدمه لكونه اسلا للنقل وان كان النقل اشرف منه  
ومت قدمه ليدل على النقل على العقلي ينقل لا شرفه **قوله** لو لم تتفاوت با  
ماتى وهم وقوله كان الخ **قوله** بل المتكلم سبي هو مطوف على قوله احاد الخ  
منه بيان العلم من انه لا واسطة بين التساوت والامساك وان قيل من  
تسمية فهو **قوله** والامن باطل اى وهو كونه ايمان الامانة مساويا لايما  
الا نبييا والملا بكه **قوله** قلنا كمن ومن اى الذي هو معدم التساوت والفايلون  
بعد من التساوت لا يسمون بطلان الا من له ايمان امام الجمهور من ايمان  
المقول الثاني ذكر السعدى عنه انه قال اذ حملنا الايمان على التصديق وتل  
بيفضل نفسه بقت نفسنا كما لا يفصل علمنا اذ هو فى التصديق مستقر وانما  
وت بغيره كالعمل فان قال هذا باطل شرعا قلنا الكلام فى العقلي من الدليل  
والعلمى تفاوت الايمان من المحلثة والافغانية ما يتبع ان ايمان الا نبييا والملا بكه  
اعظم وهذا لا يعيد ان ايمان العامة يتفاوت بينهم نحو انى ان له حدا و  
حدا دون ايمان الا نبييا والملا بكه لا ينبى بعده ولا يتفقى عنه **قوله** فى هذا  
المعنى اى الذى هو الزيادة والنقصان اى وان كان يعصها فى الزيادة  
فقط وينبى عليها النقصان **قوله** كقولنا تنافى اى وكقولنا تنافى اى انما  
بمعنى